

UNIVERSITY OF TORONTO



al-Suyuti
al-Shamarikh fi 'ilm al-
tarikh

CE
59
S88
1894



Galâl al-dîn al-Sujûti's

AL-ŠAMÂRÎḤ FÎ 'ILM AL-TA'RÎḤ

„DIE DATTELKRISPEN ÜBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE“.

NACH DER TÜBINGER UND DEN 2 BERLINER
HANDSCHRIFTEN

HERAUSGEGEBEN

VON

CHR. FR. SEYBOLD.



LEIDEN,
DRUCK UND VERLAG VON E. J. BRILL.

1894.

A 10. -

Galâl al-din al-Sujûtî's

AL-ŠAMÂRÎḤ FÎ 'ILM AL-TA'RÎḤ

»DIE DATTELRI SPEN ÜBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE».

Galâl al-dîn al-Sujûti's
AL-ŠAMÂRÎĤ FÎ 'ILM AL-TA'RÎĤ

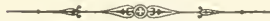
„DIE DATTELRISEN ÜBER DIE WISSENSCHAFT
DER CHRONOLOGIE“.

NACH DER TÜBINGER UND DEN 2 BERLINER
HANDSCHRIFTEN

HERAUSGEGEBEN

VON

CHR. FR. SEYBOLD.



LEIDEN,
DRUCK UND VERLAG VON E. J. BRILL.

1894.

VORWORT.

Sujûti's chronologische Abhandlung wird nur kurz erwähnt bei ٥٥٥ IV, 69, N. 7636, sowie in den Verzeichnissen seiner Schriften bei ٥٥٥ VI, 678, N. 480 und in Sojutii Liber de Interpretibus Korani ed. Meursinge p. 12, 5; so auch bei Wüstenfeld, Geschichtschreiber der Araber N. 506 : 51) Rami palmarum de doctrina historiae. Ein Auszug aus dem Werkchen ist erwähnt bei Fraehn, Opuscula postuma I (ed. Dorn) 1855, p. 442: من شماريخ في معرفة مننقى التاريخ auserlesene Bemerkungen aus (Soyuti's) Palmenzweigen über die Kenntnis der Geschichte 7 Bl. 8^o.

Auf der Tübinger Universitätsbibliothek fand ich nun eine Handschrift, T, des Tractats, cfr. Wetzstein, Catalog arabischer Manuscripte in Damascus gesammelt, N. 141: Collectaneum „1) Eine Abhandlung über Geschichte von Gemal eddin (sic!) Sijûti, vollständig“, d. h. fol. 1—6 vollständig bis يلبق (٥, 3), das weitere durch Abschneiden verderbt. Die sehr kursive, der Vokale und vielfach auch der Punkte entbehrende Handschrift rührt von einem Schreiber im

Orient her und mag aus dem Anfang des 17. Jahrhunderts datieren.

Das gleiche Werkchen fand ich noch in: A Catalogue of the Bibliotheca Orientalis Sprengeriana, Giessen 1857, N. 29: »تاريخ الشماسية في علم التاريخ« Chronology by Soyûty. — Two copies, one def.“ So liess ich mir denn von der Königlichen Bibliothek zu Berlin die beiden Handschriften kommen: Die eine, B¹, ist enthalten in Cod. Spreng. 67, fol. 152 r.—155 r., und schliesst sich da unmittelbar an die Chalifengeschichte تاريخ الخلفاء von Sujûti an; fol. 155 v.—157 r. folgt noch die kurze lexicalische Abhandlung السمنى فى الكنى und 157 v.—160 der Tractat فى الخصال الموجبة للظلال بزوغ الهلال, beide von unsrem Autor, mit der Unterschrift des ganzen, von derselben Hand deutlich und sehr klein geschriebenen Bandes: فى سابع شهر ربيع الاول سنة تسعمائة على يد كتبه: محمد الطويل المسكين الذليل محمد بن احمد بن محمد الطويل. Somit haben wir vor uns eine alte Handschrift vom Jahr 900, also noch zu Lebzeiten Sujûti's geschrieben. B¹ ist die beste Grundlage für unsre Ausgabe geworden; doch mussten einige bessere Lesarten und Lückenergänzungen den andern Handschriften entnommen werden. Der Titel (rot) ist unmittelbar dem Schluss der Chalifengeschichte angereiht, am Rand aber wurde schief hinaufgeschrieben von der gleichen Hand مؤلف تاريخ الخلفاء للجلال الاسيوطى امتع الله من جوده الانام.

Die 2. Berliner Handschrift, B², ist enthalten in dem Sammelband Sujûti'scher und anderer Schriften Cod. Spreng. 490, fol. 19 v.—23 (ohne Titel). wie die meisten derselben

im J. 1160 = 1747 (vgl. Ahlwardt, Verzeichniss der Arabischen Handschriften, zu N. 1451) wohl von einem Türken recht flüchtig kopiert; besonders die Eigennamen sind oft phantastisch verdreht, so dass z. B. aus dem berühmten الزهري^٢, 11 ein الرقصري^١ geworden ist. Trotzdem leistete sie in einzelnen Fällen gute Dienste, sie ist defect und bricht mit dem Worte وماكاريم^٣, 10 ab.

Dieser kleine chronologische Tractat trägt den gleichen Charakter encyclopaedisch-kompilatorischen Arbeitens an sich, wie wir es bei Sujûti überhaupt gewohnt sind: wir haben viel und vielerlei auf engen Raum zusammengedrängt; so ziemlich alles findet sich schon bei früheren Schriftstellern, allein da viele derselben für uns verloren sind, so hat uns Sujûti gar manches recht Wertvolle erhalten. Seiner Methode gemäss will er auch hier alles durch Anführung von Gewährsmännern stützen, worin er ja das Neue und Originelle seiner literarischen Production sieht: auf alle Gebiete will er die bei der Tradition aufgekommene und speziell kultivierte Methode übertragen, vgl. Goldziher, Zur Charakteristik Ġelâl ud-dîn Us-Sujûti's und seiner literarischen Thätigkeit. Wien 1871. Eine eingehendere Charakterisierung des ganzen literarischen Schaffens Sujûti's und der Gesichtspunkte, auf die es unserem so überaus fruchtbaren Polyhistor und Encyclopädiker der späten mohammedanischen Scholastik (Sujûti starb 911 = 1505) bei seinen Compilationen ankam, behalte ich mir vor: ausgegangen soll dabei werden von den grösseren Hauptwerken des Mannes, dem Itkân,

Muzhir, *Ġam' al-Ġawâmi'*, *Ĥusn al-Muĥâḍara*, *Târiĥ al-Ĥolafâ* etc.

Nur noch einige Bemerkungen: p. 2, 4. 5 ist auffallend, dass die grosse Chronologie Birûnîs ganz ignoriert ist; 2, 18 kann der قَبِيون nichts anderes sein, als der גִּבְיֹון Genes. 2, 13 nach der griechischen Form Γεώγ, Γιδύγ, wie der فَيْشُون (oder فَيْسُون) der פִּישׁוֹן Φισώγ ist; 5, 2 würde man statt الْقَلْزَمِيّ eher الْكَصْرَمِيّ erwarten, wie er 4 mal bei Belâḍorî vorkommt. Zu 5, 19 ff. vgl. Birûnî Chronologie 3., 4 ff.; zu v, 19 ff. ibidem und Hamzae Ispahanensis Annales ed. Gottwaldt v. Zu p. 11 und 12 (Wochentage des Heidentums) vgl. Birûnî Chronologie 44; Muzhir I. 22; Lisân el-'Arab V. 360, VI. 106, XVII. 231; Ibn Hišâm ed. Wüstenfeld II. 91. Zu p. 13, 2 ff. vgl. Cazwîni I. 44; Sub'ijjât (Tûnis 1863) 31.

Tübingen, 28. Juli 1894.

Dr. CHR. FR. SEYBOLD.

10. B^{1,2} الآتى, T الثانى.
21. T محمله, B¹ مجمله, B² بحمله; B¹ statt صك Lücke.
- ٨, 5. B¹ عصام.
6. B¹ ابو بکر, B² ابو محب, T ابن بکر.
10. B^{1,2} الکذابين.
- ٩, 3. B¹ لخال statt لکمل.
- ١٠, 8. B¹ وصفه لمتقدم, T وصفه للنتقدم.
- ١١, 15. Codd. الاتنين.
- ١٢, 19. T يوم لا أخذ ولا عطاء فيه, B² يوم أخذ ولا عطاء فيه.
20. T تزويج وباه.
- ١٣, 2. B^{1,2} فنعم.
4. B² فرجع بالسلامه والينا, T سترجع بالتجارة والشراء.
6. B^{1,2} منكم, T يوما.
7. B^{1,2} حاج, T حاجة (contra metrum).
- B¹, T فان, B² ثفيه.
8. B² T تزوج (contra metrum).
- B² fügt noch bei:
- وعذا انعلم لا يعلمه الا نبى او وصى الأنبياء
17. B¹ ولا صفر und am Rand طيرة ولا حمامه.
- ١٤, 13. T عاذل, عاذا.

الفصل من الخبر وشوأل شالت الابل بأذنايهما للضراب وذو القعدة
تعدوا فيه عن القتال وذو الحجة كانوا يجامون فيه وإنما سقنا
هذه الفوائد هذا لأنها مهمة ولا يلبق بالكاتب
والمؤرخ جهلها، وبالله التوفيق، آخر الكتاب،
والحمد لله الملك الوهاب 5

VARIANTEN.

- ٢, 18 B¹ فيون, B² ننون, T قسور.
 B¹ تلسيون, T قنون, B² فيسون.
18. 19. B¹ statt منخر, مَهَب cf. Cazwîni 'Ağâib p. ٩٥; B² مخرج.
19. B¹ T الربيح الجنوب.
20. B¹ من قيون, B² زيتون, T Lücke.
- ٤, 7. B¹ انكسن بن الكسن.
11. B² سفیان cfr. v, 4, T شعبان, B¹ Lücke.
- ٥, 5. B¹ الفربوى, B² الزهوى, T الزبيرى, cfr. Huffâdh IV, 54.
15. B¹ بن (محمد), B² ابن, T. عن.
17. B¹ عن ابن سمرة, B² عن ابى سمرة, T عن ابن سمرة (ابن ابى عن ابن سمرة cfr. Belâdorî passim).
- ٤, 1. B¹ T مهاجرة.
- ٧, 5 6. statt B¹ الصوفى يعقوب — البخارى hat T nur: البخارى (vgl. Wüstenfeld, Geschichtschreiber N. 102).

والأصمَح الصاكَّة ويحمل على الأول، رَجَب جمعُه أَرْجَاب ورجاب ورجبات ويقال له الأصمَّ إن لم يكن يسمع فيه فقعدة السلاح لتعظيمهم له والأصَبُ ومُنْصَلِ الأَسْتَنَة وورد في فصل صومِه أحاديث لم يثبت منها شيء بل في ما بين منكر وموضوع،
 ٥ شَعْبَانُ جمعُه شَعَابِين وشعبانك ومنها من يسميه وَعِلًا والجمع أوَّل وعِلان لم يكن النبي صلعم يصوم شهرًا كاملًا بعد رمضان سواه ويحرم الصوم إذا انتصف إن لم يصله بما قبله، رمضان مشتق من الرَّمَضَاء وفي شدة الحرِّ وجمعه رمضانك وأرمضة ورماض قتل النحاسة وشهر رمضان أفصح من ترك الشهر قلت روى
 10 ابن أبي حاتم بسند ضعيف عن أبي هريرة قال لا تقولوا رمضان فأنه من أسماء الله ولكن قولوا شهر رمضان ومن العرب من يسميه نائقًا والجمع نواتق، شَوَالُ جمعُه شَوَائِل وشوَالُ وشوالات وكان يسمي عادلاً والجمع عوادل، عقد النبي صلعم على عائشة وتزوج بها فيه وكانت عائشة تسنكب النكاح فيه
 15 وهو أول أشهر الحج، ذو القعدة وذو الحجة في أول كل منهما الفتح والكسر وفتح الأول وكسر الثاني في أفصح من العكس وجمعها ذوات القعدة وذوات الحجية وكان يسمي الأول هُوَاعًا وللجمع أهوعنة وهواعك والثاني بُرْكًا والجمع بُرَكَت، (فائدة) أخرج ابن عساکر من طريق الأصمعيّ قال كان أبو عمرو بن العلاء يقول إنما سمى المحرم لأن القتل محرم فيه وصفر لأن العرب كانت تنزل فيه بلادًا يقال لها صفر وشهرا ربيع كانوا يربعون فيهما وجماديان كان يجمد فيهما الماء ورجب كانوا يربحون فيه النخل وشعبان تشعبت فيه القبائل ورمضان رمضت فيه

ابن أبي طالب رضى الله عنه وفي هذه [وافر]
لنعم اليوم يوم النسبت حقا لصيبد ان أردت بلا امتراء
وفي الأحد البناء لأن فيه نبدا الله في خلق السماء
وفي الاثنين ان سافرت فيه فترجع بالنجاح وبالشراء
وان نزل الحجامنة في الثلاثاء ففى ساعته هرق السماء 5
وان شرب امرو يوما دواء فنعلم اليوم يوم الأربعاء
وفي يوم الخميس قضاء حاج فان الله يأتى بالقضاء
وفي الجمعيات تزويج وعرس ولذات الرجال مع النساء
فلنت فى نسبتهما الى على بن أبى طالب رضى الله عنه
نظرة المكرم يجمع على مكرمات ومكسارم ومكساريم ومن 10
العرب من يسميه مؤتمرا وللجمع مأمير ومأمير، وفي الصحیح أفضل
الصوم بعد رمضان شهر الله المكرم، صفر جمعه أصفار قال ابن
الأعرابي والناس كلهم يصرفونه إلا أبا عبيدة فخرى الإجماع بمنع
صرفه فقال للعلمية والتأنيث معنى الساعة قال ثعلب سلخ وهو
لا يدري لأن الأزمنة كلها ساعات ومن العرب من يسميه ناجرا 15
وكانوا ينتشأون به ولهذا ورد فى الحديث ردا عليهم لا عدوى
ولا ضيرة ولا صفر، ربيع الأول قال الفراء يقال الأول ردا على
الشهر والأولى ردا على ربيع وفيه ولد صلعم وهاجر ومات
ومنهم من يسميه خوانا وللجمع أخونة ويسمى الآخر وبصان وللجمع
وبصانات، جمادى جماديات قل الفراء كل الشهور مذكرة 20
إلا جماديين تقبل جمادى الأولى والآخرة ومنهم من يسمى الأولى
حنينا وللجمع حنائن وأحنة وحنن والآخرة وزنة للجمع ورنات،
مسئلة أحل السام الى ربيع أو جمادى فليل لا يصح للإيهام

يَوْمَ نَحْسُ مُسْتَمِرٌّ وَتَشَاءُ بِه لِذُنُوكِ وَهُوَ خَطَا فَاَحْشِ لِأَنَّ
 اللَّهُ تَعَالَى قَالَ *a* فِي أَيَّامِ نَحْسَاتٍ وَفِي ثَمَانِيَةِ فَيَلِزَمُ أَنْ تَكُونَ
 الْأَيَّامُ كُلُّهَا نَحْسَاتٍ وَأَمَّا الْمُرَادُ نَحْسَ عَلَيْهِمُ، أَنَحْمِيسَ جَمَعَهُ
 أَمْسَةٌ وَأَخَامَسُ وَكَانُوا يَسْمُونَهُ مَوْئِسًا، أَلْجَمْعَةَ يَجْمَعُ عَلَى جَمْعَاتٍ
 5 وَفِي مِيمِهَا الضَّمُّ وَالسُّكُونُ وَكَانَتْ تُدْعَى الْعَرَبِيَّةُ وَفِي الصَّحِيحِ
 خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَفِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ
 أُدْخِلَ الْجَنَّةَ وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا وَفِي رِوَايَةٍ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقَرَّمَ
 السَّاعَةَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عِبْدُ مُسْلِمٍ يَسْأَلُ اللَّهَ فِيهَا شَيْعًا
 إِلَّا أَعْطَاهُ وَفِي حَدِيثٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 10 وَأَفْضَلُ اللَّيَالِي لَيْلَةُ الْقَدْرِ وَأَفْضَلُ الشُّهُورِ رَمَضَانُ وَفِي حَدِيثٍ رَوَاهُ
 الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ لَيْلَةُ غَرَاءِ
 وَيَوْمِ أَرْهَرٍ، (فَائِدَةٌ) يَكْرَهُ إِفْرَادَهُ بِالنَّصُومِ لِأَحَادِيثٍ فِي ذَلِكَ فِي
 الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِمَا وَأَمَّا حَدِيثُ انْمِزَارٍ مَا أَفْطَرَ صَاعِمٌ قَطُّ يَوْمَ
 الْجُمُعَةِ فَضَعِيفٌ، السَّبْتِ يَجْمَعُ عَلَى سَبْتٍ وَسَبُوتٍ وَكَانَ يُدْعَى
 15 شِبَارًا وَيَكْرَهُ إِفْرَادَهُ بِالنَّصُومِ، (فَائِدَةٌ) فَإِنْ ضَمَّ إِلَى الْجُمُعَةِ أَوْ الْأَحَدِ فَلَا
 وَقَدْ يُلَغَزُ بِذَلِكَ فَيُقَالُ مَكْرُوهُانٌ إِذَا اجْتَمَعَا زَانَتِ الْكِرَاعَةُ وَقَضِيَّةُ
 الْيَهُودِ فِي السَّبْتِ مَشْهُورَةٌ، (فَائِدَةٌ) رَوَى أَبُو يَعْلَى فِي مَسْنَدِهِ عَنِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَوْمَ الْأَحَدِ يَوْمَ غَرَسَ وَبِنَاءَ وَيَوْمَ الْاِثْنَيْنِ يَوْمَ سَفَرِ
 وَيَوْمِ الثَّلَاثَةِ يَوْمَ دَمٍ وَيَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ يَوْمَ أَخَذَ وَعِظَاءَ وَيَوْمِ الْخَمِيسِ
 20 يَوْمَ دَخَلَ عَلَى السُّلْطَانِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمَ تَزْوِيجِ وَرَأَيْتُ بِخَطِّ
 الْحَافِظِ شَرَفِ السُّدَيْنِ النَّدِيمِيَّاتِي أَبْيَاتًا ذَكَرَ أَنَّهَا تُعْرَى إِلَى عَلِيٍّ

a) Sûre 41, 15.

التربة يوم السبت والجمال يوم الأحد والشاجر يوم الاثنين والمكروه
يوم الثلاثاء والنور يوم الأربعاء وبت فيها الدواب يوم الخميس
وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة وقال ابن إسحاق قول أهل
التوراة ابتداء الله للخلق يوم الأحد ويقول أهل الإنجيل يوم
الاثنين ونقول نحن المسلمون فيما انتهى إلينا عن رسول الله 5
صلعم يوم السبت، وروى ابن جرير عن السدي عن شيوخه
ابتداء الله للخلق يوم الأحد واختاره ومال إليه طائفة، قال ابن
كثير وهو أشبه بلفظ الأحد ولهذا أكمل للخلق يوم الجمعة
فاتخذها المسلمون عيداً وهو اليوم الذي ضل عنه أهل الكتاب
قال وأما حديث مسلم السابق ففيه غرابة شديدة لأن الأرض 10
خلقت في أربعة أيام ثم السموات في يومين وقد قال البخاري
وقال بعضنا عن أبي هريرة عن كعب الأحبار وهو أصح، (فائدة)
يكبر صوم يوم الأحد على انفراد صرح به ابن يونس في
مختصر التنبيه، (فائدة) يجمع على آحاد بالمد واحاد بالنسر ووحود،
الاثنان قال في شرح المهذب سمى به لأنه ثلثي الأيام وجمع 15
على أثنان وكانت العرب تسميه أهون وسئل صلعم عن صوم
يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه أنزل على رواه مسلم وروى
الطبراني عن عاصم بن عدي قال قدم النبي صلعم المدينة
يوم الاثنين وروى ابن أبي الدنيا مثله عن فضالة بن عبيد،
الثلاثاء بالمد يجمع على ثلاثاوات وأثالث وكانت العرب تسميه جباراً، 20
الأربعاء مدود مثلت الباء وجمعه أربعاوات وأربيع وكان اسمه عند
العرب دباراً واشتهر على السنة الناس أنه المراد في قوله تعالى a

a) Sûre 54, 19.

يُجمع على فَعَلَ قِياساً مَظَرًا كَالْفُضَلَى وَالْفُضَلِ وَلَا يَجْمَعُ عَلَى
الْأَوَائِلِ إِلَّا أَوَّلَ الْمَذْكَرِ وَهُوَ مَفْرَدٌ الْعَشْرُ مَوْثِقَةٌ وَأَمَّا الْأَوَاخِرُ فَهِيَ
جَمْعُ آخِرَةٍ كِفَاظُ مَمْنَعَةٍ وَفَوَاضِلُهَا وَالْآخِرُ جَمْعُ أُخْرَى وَإِنَّمَا يَعْينُ
تَقْدِيرُ الْآخِرَةِ هُنَا دُونَ الْأُخْرَى لِأَنَّ الْمَقْصُودَ هُنَا الدَّلَالَةُ عَلَى
التَّأخُّرِ الوجوديِّ وَلَا يَفِيدُهُ إِلَّا ذَلِكَ بِخِلَافِ الْأُخْرَى لِأَنَّهَا أَنْتَى
آخِرٌ وَهِيَ أَنْتَى يَدُلُّانِ عَلَى وَصْفٍ مُغَايِرٍ مُتَقَدِّمٍ ذَكَرَهُ سِوَى كَانِ
فِي الوجودِ مُتَأَخِّرًا أَوْ مُتَقَدِّمًا نَقُولُ مَرَّتَ بِرَجُلٍ آخِرٌ فَلَا
يَفْهَمُ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا وَصْفَهُ لِمُغَايِرٍ مُتَقَدِّمٍ وَهُوَ زَيْدٌ دُونَ كَوْنِهِ مُتَأَخِّرًا
ووجودًا وَلِهَذَا عَدَلُوا عَنْ رَبِيعِ الْآخِرِ بِفَتْحِ الْخَاءِ وَجَمَادَى الْأُخْرَى
إِلَى رَبِيعِ الْآخِرِ بِالْكَسْرِ وَجَمَادَى الْآخِرَةِ حَتَّى تَحْصُلَ الدَّلَالَةُ عَلَى
مَقْصُودِهِمْ فِي التَّأخُّرِ الوجوديِّ هـ الرَّابِعَةُ تَحْذِفُ تَاءَ التَّنْأِيثِ
مِنْ لَفْظِ الْعَدَدِ وَيُقَالُ أَحَدِي وَاثْنَتَانِ إِنْ أَرَخْتَ بِاللَّيْلَةِ أَوْ
السَّنَةِ وَتَوَوَّثَ وَيُقَالُ أَحَدٌ وَاثْنَانِ إِنْ أَرَخْتَ بِالْيَوْمِ أَوْ الْعَامِ فَإِنْ
حَذَفْتَ الْمَعْدُودَ جَازَ حَذْفُ التَّنْأَةِ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ وَأَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ
شَوَّالٍ إِلَى الْعَشْرِ فَيَذْكَرُ مَعَ الْمَذْكَرِ وَيَوَوِّثُ مَعَ الْمَوْثِقَةِ، قَالَ
الْمُتَأَخِّرُونَ وَيَذْكَرُ شَهْرٌ فِيهَا أَوَّلُهُ رَأً فَيُقَالُ شَهْرٌ رَبِيعٌ مِثْلًا دُونَ
غَيْرِهِ فَلَا يُقَالُ شَهْرٌ صَفَرٌ وَالْمَنْقُولُ عَنْ سَبِيئِيَّةٍ جَوَّازُ إِضَافَةِ شَهْرٍ
إِلَى كَلِّ الشَّهِورِ وَهُوَ الْمُخْتَارُ هـ الْخَامِسَةُ فِي أَلْفَاظِ الْأَيَّامِ
وَالشَّهِورِ، الْأَحَدُ هُوَ أَوَّلُ الْأَيَّامِ وَفِي شَرْحِ الْمُهْتَدِّبِ مَا يَقْتَضِي أَنَّهُ
أَوَّلُ الْأَسْبُوعِ وَرَوَى ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي تَأْرِيخِهِ بِسَنَدِهِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْأَحَدَ فَسَمَّاهُ الْأَحَدَ وَكَانَتْ الْعَرَبُ يَسْمُونَهُ
الْأَوَّلَ وَقَالَ مُتَأَخِّرُونَ أَحَدَابِنَا الصَّوَابُ أَنَّ أَوَّلَ الْأَسْبُوعِ السَّبْتُ وَهُوَ
الَّذِي فِيهِ الشَّرْحُ وَالرُّوضَةُ وَالْمُنْهَاجُ حَدِيثٌ مُسَلَّمٌ خَلَقَ اللَّهُ

عليهنّ في التاسع والعشرين فقبيل له فقال الشهر تسع وعشرون،
قال والد شيخنا البلقيّ في التدريب كلّ شهر في الشرع فالمراد
به الهلاليّ الآ شهر المستحاضة ومخليف للحمل ۞ الثانية أنّما
يؤرخ بالليالي لأنّ الليلة سابقة على يومها ألا يوم عَرَفَةَ شرعا قال
تعالى *a* كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا قَالُوا وَلَا يَكُونُ مَعَ الْاِثْنَيْنِ إِلَّا ظِلَامٌ 5
فهو سابق على النور، وروى السدّي عن أبي إسحاق أوّل ما
خلق الله النور والظلمة ثمّ ميّز بينهما فجعل الظلمة ليلاً والنور
نهاراً، قلت وقد ثبت أنّ القيمة لا تقوم إلاّ نهاراً فدلّ على
أنّ ليلة اليوم سابقة ان كلّ يوم له ليلة ۞ الثالثة يقال أوّل
ليلة في الشهر كنب لأوّل ليلة منه أو لعُرته أو لمهله أو لمستهله 10
وأوّل يوم لليلة خلت ثمّ لليلتين خلتما ثمّ لثلاث خلون إلى
العشر فخلت إلى النصف ثلث النصف من كذا وعو أجود من
خمس عشرة خلت أو بقيت ثمّ لأربع عشرة بقيت إلى العشرين
ثمّ لعشر بقيت إلى آخرة والآخرة لييلة أو لسلاخه أو لانسلاخه
وفي اليوم بعدها لآخر يوم أو لسلاخه أو لانسلاخه، وقيل أنّما 15
يؤرخ بما مضى مطلقاً وأنّما قبيل للعشرة وما دونها خلون
ويقين لأنّه مميّز بجمع فيقال عشر ليال إلى ثلاث ليال وما فوق
ذلك خلت لأنّه مميّز بمفرد نحو إحدى عشرة لييلة ويقال في
العشر الأوّل والأواخر ولا يقال الأوائل والأخّر وقد أجاب ابن
الحاجب عن حكمة ذلك بجواب طويل نقلناه بحروفه في التذكرة 20
وحاصله أنّه قبيل الأوّل لأنّ مفرد العشرة الأوّل لأنّه لليالي والأوّل

a) Sûre 21, 31.

يعرفونه من التاريخ فقال بعضهم اكتبوا على تاريخ الروم فقال ان
 الروم يسطول تاريخهم يكتبون من ذى القرنين فقال اكتبوا على
 تاريخ فارس فقال فارس كلما قام ملك طرح من كان قبله فأجمع
 رأيهم على أن الهجرة كانت عشر سنين فكتبوا التاريخ من هجرة
 النبي صلعم، قال ابن عدي حدثنا عبد الوهاب بن عاصم بما
 ابراهيم بن الجعيد بما موسى بن حميد بما أبو بحر الخراساني
 قال قال سفيان الثوري لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم
 التاريخ وقال حفص بن غياث اذا اتهمتم الشيخ فحاسبوه
 بالسنين يعنى سنه وسن من كتب عنه وقال حماد بن زيد لم
 نستعمل على الكاذبين بمثل التاريخ 10

الباب الثالث

فى فوائد شتى تتعلق به

الأولى انما يورخ بالأشهر الهلالية التى قد تكون ثلاثين وقد
 تكون تسعا وعشرين كما ثبت فى الحديث دون الشمسية
 15 الحسبينة التى هى ثلاثون أبدا فتزيد عليها قال تعالى a فى قصة
 أهل الكهف وآبئنا فى كهفهم ثلاث مائة سنين وازادوا تسعا قال
 المفسرون زيادة التسعة باعتبار الهلالية وهى ثلاث مائة فقط شمسية
 وانما كان التاريخ بالهلالية لحديث اذا أمة أمة لا نحسب ولا
 نكتب وحديث اذا رأينموه فصوموا واذا رأينموه فافطروا فإن عم
 20 عليكم فأكملوا العدة ثلاثين، وآلى صلعم من نسائه شهرا ودخل

a) Sûre 18, 24.

الفجر شهر المحرم هو فجر السنة أخرجه البيهقي في الشعب
 وإسناده حسن قال شيخ الإسلام أبو الفضل بن حنبل في أماليه
 بهذا يحصل الجواب عن الحكمة في تأخير التأريخ من ربيع الأول
 إلى المحرم بعد أن اتفقوا على جعل التأريخ من الهجرة وإنما
 كانت في ربيع الأول، وقال يعقوب بن سفيان القسوي في تأريخه ٥
 حدثنا أبو جعفر أحمد بن يحيى الأزدي الصوفي سأ أبو نعيم
 سأ يونس عن ابن إسحاق عن الأسود عن عبيد بن عمير قال
 المحرم شهر الله وهو رأس السنة فيه يكسى البيت ويورخ
 التأريخ ويضرب فيه النوى وسيأتي السبب في وضع التأريخ في
 الباب الآتي قال ابن عساكر وذكر أبو الحسن محمد بن أحمد 10
 السواق المعروف بابن القواس أن أول المحرم سنة الهجرة يوم
 الخميس اليوم الثامن من أيار سنة ثلاث وثلاثين وتسع مائة
 لذي القرنين ٥

الباب الثاني

15 في فوائد
 منها معرفة الآجال وحلولها وانقضاء العدد وأوقات التعاليف
 ووفيات الشيوخ ومواليدهم وأرواه عنهم فتعرف بذلك كذب الكاذبين
 وصدق الصادقين قال الله تعالى a يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا
 تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ آجَلٍ مَّسْمُومٍ فَاكْتُبُوهُ، وأخرج البخاري في
 الأدب المفرد والحاكم عن ميمون بن مهران قال رُفِعَ إِلَىٰ عَمْرٍ صَا 20
 محله شعبان فقال أي شعبان الذي نحن فيه أو الذي مضى
 أو الذي هو آتٍ ثم قال لأصحاب النبي صلعم صنعوا للناس شيعا

a) Sûre 2, 282.

لوفاته فقال عمر لا بل نؤرخ مهاجرته فإن مهاجرته قرى بين
 الحظ والمبطل فأرخ به، وأخرج عن أبي الزناد قال استشار عمر
 في التأريخ فأجمعوا على الهجرة وأخرج عن ابن المسيب قال أول
 من كتب التأريخ عمر لسنتين ونصف من خلافته فكتبه لست
 5 عشرة في المحرم بمشورة علي بن أبي طالب، وقال ابن أبي
 حبيمة حدثنا علي بن محمد عو المدائني ما قرأه بن خالد
 عن ابن سيرين أن رجلا من المسلمين قدم من أرض اليمن
 فقال لعمر رأيت باليمن شيئا يسمونه التأريخ يكتبون من عام
 كذا وشهر كذا فقال عمر إن هذا لا تحسن فأرخوا فلما أجمع
 10 على أن يؤرخ شاور فقال قوم بمولد رسول الله صلعم وقال قوم
 بالمبعث وقال قوم حين خرج مهاجرا من مكة وقال ثعلب بالوفاة
 حين توفي فقال أرخوا خروجه من مكة إلى المدينة ثم قال
 بأى شهر نبدأ فنصيره أول السنة فقالوا رجب فإن أهل الجاهلية
 كانوا يعظمونه وقال آخرون شهر رمضان وقال بعضهم ذو الحجة
 15 فيه الحج وقال آخرون الشهر الذي خرج فيه من مكة وقال
 آخرون الشهر الذي قدم فيه المدينة فقال عثمان أرخوا من
 المحرم أول السنة وهو شهر حرام وهو أول الشهور في العدة وهو
 منصرف الناس عن الحج فصيروا أول السنة المحرم وكان ذلك
 سنة سبع عشرة ويقال سنة ست عشرة في نصف ربيع الأول،
 20 قلت وقفت على نكتة أخرى في جعل المحرم أول السنة فروي
 سعيد بن منصور في سننه قال حدثنا نوح بن قيس ما عثمان
 ابن محصن عن ابن عباس قال في قوله تعالى *a* وَالْقَجْرِ قِيلَ

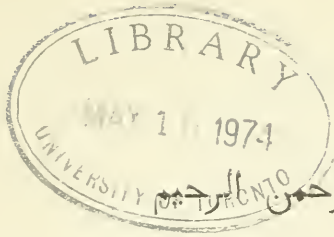
a) Sûre 89, 1.

فأثمه نفيس، وقال البخاري في تأريخه الصغير حدثنا ابن
أبي مريم دما يعقوب بن إسحاق هو القلزمي دما محمد بن مسلم
عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال التأريخ في السنة التي
قدم فيها النبي صلعم المدينة وقال محمد بن عثمان بن أبي
شيمية في تأريخه حدثنا مصعب بن عبد الله الزبيري دما ابن 5
أبي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد أخطأ الناس انعد
لم يعدوا من مبعث رسول الله صلعم ولا من منوفاه وإنما عدوا
من مقدمه المدينة، قل مصعب وكان تأريخ قريش من منوفى
هاشم بن المغيرة يعني آخر تورخهم، أخرج البخاري في صحيحه a
حديث سهل بلفظ ما عدوا إلى آخره ولم يقل أخطأ الناس، 10
وقال أحمد بن حنبل حدثنا روح دما زكرياء بن إسحق دما عمرو
ابن دينار أن أول من أرخ في الكتب يعلى بن أمية وهو
بسليمي وكان يعلى أميرا عليها لعمر وقال البخاري في التأريخ
الصغير حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب دما عبد العزيز بن
محمد عن عثمان بن رافع سمعت سعيد بن المسيب يقول قل 15
عمر متى نكتب التأريخ فجمع المهاجرين فقال له علي من يوم
هاجر النبي صلعم نكتب التأريخ رواه الواقدي عن ابن أبي سبرة
عن عثمان بن عبد الله بن رافع فكأنه نسب إلى جدته،
وأخرج ابن عساکر عن الشعبي قال كتب أبو موسى إلى عمر
أنه تأدينا من قبلك كتب ليس لها تأريخ فآرخ فاستشار عمر 20
في ذلك فقال بعضهم آرخ لمبعث رسول الله صلعم وقال بعضهم

ذلك حتى بعث الله نوحا فأرخوا من الطوفان ثم لم يزل كذلك حتى حرق إبراهيم فأرخوا من تحريق إبراهيم وأرخت بنو اسماعيل من بنيان الكعبة ولم يزل ذلك حتى مات كعب بن لؤي فأرخوا من موته ثم يزل كذلك حتى كان عام الفيل فأرخوا^٥ منه ثم أرخ المسلمون بعد من الهجرة ه ذكر مبدأ التاريخ الهجري، قال أبو القاسم بن عساكر في تاريخه حدثنا أبو الكرم الشَّهْرَزُورِيُّ وغيره اجازةً ما ابن طلحة ما الكرم بن الحسن ما اسماعيل الصقار ما محمد بن إسحاق ما أبو عاصم عن ابن جريج عن ابن أبي سلمة عن ابن شهاب أن النبي صلعم أمر¹⁰ بالتاريخ يوم قدم المدينة في شهر ربيع الأول، رواه يعقوب بن سفيان ما يونس ما ابن وهب عن ابن جريج عن ابن شهاب أنه قال التاريخ من يوم قدم النبي صلعم المدينة مهاجرا، قال ابن عساكر هذا أصوب والمكفوف أن الأمر بالتاريخ عمر، قلت وفتت على ما يعصد الأول فرأيت بخط ابن القماح في مجموع¹⁵ له قال ابن الصلاح وفتت على كتاب في الشروط للاستناد أبي طاهر محمد بن ماكش الزبدي ذكر فيه أن رسول الله صلعم أرخ بالهجرة حين كتب الكتاب لمصاري نجران وأمر عليا أن يكتب فيه أنه كتب لخمس من الهجرة فأمروخ بالهجرة إذا رسول الله صلعم وعمر تبعه في ذلك وقد يقال هذا صريح في²⁰ أنه يقال أرخ سنة خمس والحديث الأول فيه أنه أرخ يوم قدم المدينة ويجاب بأنه لا منافاة فإن الظرف وهو قوله يوم قدم المدينة ليس متعلقا بالفعل وهو أمر بل بالمصدر وهو التاريخ أي أمر بأن يورخ بذلك اليوم لا أن الأمر في ذلك اليوم فتأمل

كثر بنو اسمعيل افترقوا فأرّخ بنو اسحاق من نزار إبراهيم إلى
 مبعث يوسف ومن مبعث يوسف إلى مبعث موسى ومن مبعث
 موسى إلى ملك سليمان ومن ملك سليمان إلى مبعث عيسى بن
 مريم ومن مبعث عيسى بن مريم إلى مبعث سيدنا رسول الله
 صلّم وأرّخ بنو اسمعيل من ناز إبراهيم إلى بناء البيت حين بناه 5
 إبراهيم واسمعيل ثم أرّخ بنو اسمعيل من بنيان البيت إلى أن
 تفرقت بعد فكان كلما خرج قوم من تهامة أرخوا باخروجهم
 ومن بقى من بني اسمعيل يورخون من خروج سعد ونهد
 وجهينة حتى مات كعب بن لؤي فأرخوا من مؤتة إلى الفيل
 فكان التأريخ من الفيل إلى أن أرّخ عمر بن الخطاب من الهجرة 10
 وكان ذلك سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة، أخرج ابن جرير^a
 في تأريخه مختصراً إلى قوله ومن مبعث عيسى إلى مبعث رسول
 الله صلّم وقال ينبغي أن يكون هذا على تأريخ اليهود فأما
 أهل الإسلام فلم يورخوا إلا من الهجرة ولم يورخوا بشيء قبل
 ذلك غير أن قريشاً كانوا يورخون قبل الإسلام بعام الفيل قال 15
 وكان سائر العرب يورخون بأيامهم المذكورة كيوم جبلّة والكلاب
 الأول والكلاب الثاني، وكانت النصارى تورخ بعهد الاسكندر ذي
 القريظين وسان الفرس يورخون بملوكهم، وأخرج ابن عساكر في
 تأريخه من طريق خليفة بن خياط حدثني يحيى بن محمد
 الكعبي عن عبد العزيز بن عمران قال لم يزل للناس تأريخ 20
 كانوا يورخون في الدهر الأول من هبوط آدم من الجنة فلم يزل

a) Tabari I, ٢٠٠.



CE
59
588
1874

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لحمّد لله ذی الفصل الشامل العامّ، والصلاة والسلام، علی رسوله
المحبّوّ حمید الاکرام، وبعد فقد وفقت لبعض شیوخنا علی
کتاب فی علم التّاریخ فلم أر فیسه قليلا ولا كثيرا ولا جليلا
5 يستفاد ولا حقيرا فوضعت فی هذا الکتاب من فوائده ما تقرّ به
الأعین وتتاکلی به الألسن وسميته بالشماريخ فی علم التّاریخ
ورتبته علی أبواب ٥

الباب الأوّل

فی مبدأ التّاریخ

10 قل ابن أئی حَيِّتْمَة فی تّاریخه قل علی بن محمّد هو امدائتی
عن علی بن مجاهد عن محمّد بن اسحاق عن الزّحرّی وعن
محمّد بن صالح عن الشّعبيّ قالا لَمَّا أُعْبِطَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ وَانْتَشَرَ
وُلْدُهُ أَرَخَ بَنُوهُ مِنْ عِبْوَطِ آدَمَ فَكَانَ ذَلِكَ التّأْرِيخَ حَتَّى بَعَثَ
اللّٰهُ نُوحًا فَأَرخُوا بِبَعَثِ نُوحٍ حَتَّى كَانَ الْعَرَفُ فُهَلِكَ مِنْ عِلْكَ
15 مَمَّنْ كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ، فَلَمَّا عْبِطَ نُوحٌ وَذُرِّيَّتُهُ وَكُلٌّ مِنْ
كَانَ فِي السَّفِينَةِ قَسَمَ الْأَرْضَ بَيْنَ وَلدِهِ أَثْلَاثًا فَجَعَلَ لِسَامَ وَسَطًا
مِنَ الْأَرْضِ فَفِيهَا بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَالنَّبِيلِ وَالْفِرَاتِ وَدَجْلَةَ وَسِيحَانَ
وَجِيحَانَ وَقِيُونَ وَذَلِكَ مَا بَيْنَ فَيْشُونَ إِلَى شَرْقَى النَّبِيلِ وَمَا بَيْنَ مَنْخَرِ
رِيحِ الْجَنُوبِ إِلَى مَنْخَرِ الشَّمَالِ وَجَعَلَ لِحَامَ قِسْمَهُ غَرْبَى النَّبِيلِ ثَمَا
20 وَرَاءَهُ إِلَى مَنْخَرِ رِيحِ اَنْدَبُورِ وَجَعَلَ قِسْمَ يَلْفَتَ مِنْ قِيُونَ ثَمَا وَرَاءَهُ إِلَى
مَنْخَرِ رِيحِ اَنْصَبَا فَكَانَ التّأْرِيخَ مِنَ الطُّوفَانِ إِلَى نَارِ اِبْرَاهِيمَ، فَلَمَّا

كتاب

الشماریخ فی علم التاریخ

تألیف

الاجلال السیوطی



طبع

فی مدينة لیدن المکروسة

بمطبعة بریل

سنة ۱۸۶۴ المسیحیة

المطابقة سنة ۱۳۱۲ الهجریة

كتاب

الشماریخ فی علم التاریخ

تألیف

الاجلال السیوطی



طبع

فی مدينة لیدن المأروسة

بمطبعة بریل

سنة ١٨٩٤ المسیخیة

المطابقة سنة ١٣١٢ الهجرية

PLEASE DO NOT REMOVE
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

CE
59
S8S
1394

al-Suyuti
al-Shamariḥ fi 'ilm al-
tarikh

